

## PERSPEKTIF IMAN DALAM AKIDAH POLITIK LEMBAGA DAKWAH ISLAM INDONESIA

Oleh: Faizin

### **Abstrak**

*Persoalan eksistensi keimanan al-Qur'an dalam konstlasi politik umat Islam telah memabawa dan mengantarkan pada permasalahan iman dan kufur. Sebagai akibat pemahaman tersebut yang menjadikan umat Islam terbagai dalam beberapa aliran akidah yang berbeda dalam menetapkan imana dan kufur dari agama Islam.*

**Kata Kunci:** *Iman, Kufur, dan Lembaga Dakwah Islam Indonesia*

### **A. Pendahuluan**

Persoalan iman dan kufur merupakan *issue* akidah yang terawal dalam perkembangan pemikiran Islam, dan bahkan bila dirujuk kepada perkembangan sejarah persoalan iman dan kufur merupakan akar tunjang lahirnya disiplin *kalam*. *Issue* ini berawal daripada dari hasil *tahkim* (arbitrase) antara Ali r.a dan Muawiyah bin Abi Sofyan mendorong pecahnya kubu Ali r.a menjadi dua iaitu pendukung Ali r.a dan penentang yang disebut kaum Khawarij. Mereka (Khawarij)<sup>47</sup> menuduh Ali r.a. tidak menyelesaikan masalah berdasarkan hukum Allah dalam al-Qur'an. Karena itu Alī r.a. dianggap sebagai kafir. Berawal dari sikap Khawārij yang mengkafirkan para pelaku *tahkim* (arbitrase) dengan asas *lā hukma ila Allah* menyebarkan pembicaraan di kalangan *mutakallimin* tentang iman dan kufur.

Berawal dari *discourse* tersebut; apakah seorang muslim masih diakui sebagai mukmin apabila melakukan dosa besar?. Kemudian pertanyaan ini bercabang kepada dua persoalan iaitu apakah iman cukup dengan iktikad dalam hati sahaja atautkah harus dinyatakan dalam perbuatan.<sup>48</sup>

Berdasarkan *discourse* di atas maka dalam jurnal ini akan memaparkan konsep akidah politik Lembaga Dakwah Islam Indonesia dalam memahami konsep iman.

<sup>47</sup>Nama Khawarij berasal dari kata kharaja yang berarti keluar. Nama ini dilekatkan pihak lain kepada mereka karena keluar dari pasukan Ali. Nama lain *Huraryiah* dari kata *Harura* sebuah tempat dekat Kuffah Irak. Lihat Abū Hasan al-'Asy'ārī (1950), *Maqālāt al-Islamiyyīn wa Ikhtilāf al-Muallīn*, al-Miṣriyyah: al-Nahḍah, h. 156 Namun menurut kalangan Khawārij sendiri, nama itu berasal dari sūrah an-Nisa 4: 100

وَرَسُولِهِ إِلَى اللَّهِ إِلَىٰ مَهَا جِرًا بَيْتِهِ ۚ مَنْ يُخْرَجْ وَمَنْ

“Artinya: “....Dan sesiapa yang keluar dari rumahnya dengan tujuan berhijrah kepada Allah dan RasulNya...”

<sup>48</sup>Harun Nasution (1986), *Teologi Islam*, Jakarta: UI Press, h. 4



## B. Sekilas Sejarah Lembaga Dakwah Islam Indonesia

LDII ialah satu di antara organisasi sosial keagamaan yang bergerak dibidang dakwah dan pendidikan keagamaan di Indonesia.<sup>49</sup> Di antara organisasi sosial keagamaan separtai; Muhammadiyah, Nahdlatul Ulama (NU), Persatuan Islam, Persatuan Tarbiyah Islamiyah (PARTI), Alwasliyah, dan Jami'atul Islamiyah. Organisasi LDII bersifat nasional dan bejenjang dari peringkat pusat sampai ke peringkat kampung. .

Awal dibentuk LDII adalah 1 Januari 1972 oleh Drs. Nurhasyim, R. Eddi Masiadi, Drs. Bachroni Hartanto, Soetojo Wirjoadmodjo, BA, dan Wijono, BA di Surabaya, Jawa Timur, Indonesia. Menurut catatan sejarah organisasi LDII mempunyai keterkaitan dengan organisasi yang dikenal dengan nama Darul Hadis atau Islam Jamaah yang dibentuk oleh Kiai Haji Nurhasan Ubaidilah yang bertempat di daerah Kediri Jawa Timur Indonesia pada tahun 40-an.<sup>50</sup> Namun dalam perjalanan Darul Hadis/Islam Jamaah dianggap telah bercanggah dengan akidah Islam maka dibubarkan oleh kerajaan Indonesia melalui enakmen Mahkamah Rayuan Agung.

Namun LEMKARI sebagai nama organisasi memiliki kesamaan akronim dengan Lembaga Karatedo Indonesia (LEMKARI), maka untuk menghindarkan daripada salah penamaan organisasi, maka mengikut usulan Wakil Presiden Republik Indonesia “Bapak Soedharmono” dan Menteri Dalam Negeri oleh “Bapak Rudini”, diubah menjadi Lembaga Dakwah Islam Indonesia atau LDII pada tahun 1990. Dan pada akhirnya LDII dikekalkan sebagai organisasi Islam sehingga kemasa ini.<sup>51</sup>

Darul Hadith atau Islam Jemaah, Lembaga Karyawan Islam (LEMKARI), Lembaga Dakwah Islam Indonesia (LDII) pada asasnya merupakan organisasi yang mengembangkan dakwah dan pendidikan Islam kepada umat Islam Indonesia.<sup>52</sup> Dakwah dan pendidikan agama Islam yang didedahkan oleh LDII bertujuan untuk melakukan pemurnian ajaran Islam dari unsur-unsur *tahayul, khurafat, bidaah, syirik* dan budaya

## C. Perspektif Iman dan Kufur Dalam Ulama Kalam

Merujuk daripada sejarah akidah Islam, konsep iman telah terbagi kedalam beberapa perbezaan kefahaman. Al-Baghdadi misalnya, membagikan kepada dua iaitu *pertama* iman yang diasaskan atas penerimaan wahyu yang disebut dengan *taşdiq*. Iman dalam bentuk *taşdiq* ini memberi kesan iman yang bersifat pasif Karena iman cukup menyakini dalam

<sup>49</sup>LPPI, (1998), *Bahaya Islam Jemaah Lemkari LDII*, Jakarta: Lembaga Penelitian dan Pengkajian Islam, 1998, Cet. Ke 6, h. 6

<sup>50</sup>Lihat, Habib Setiawan, Robi Nurhadi dan Muhammad Muchson Anasy, (2008), *After New Paradigm Catatan Para Ulama Tentang LDII*, Jakarta: Pusat Studi Islam Madani Institut, h.1.

<sup>51</sup>LPPI, (1998), *Bahaya Islam Jemaah Lemkari LDII*, Jakarta: Lembaga Penelitian dan Pengkajian Islam, 1998, Cet. Ke 6, h. 6

<sup>52</sup>Ludy Cahyana (2003), *Islam Jemaah Di Balik Pengadilan Media Massa; Suatu Analisis mengenai Pembunuhan Karakter Terhadap Lemkari/LDII*, Yogyakarta: Benang Merah, h. 49



hati. Dengan arti lain, mengenal atau membenarkan dengan Allah melalui hati. Kefahaman ini dianuti oleh al-Jaham Ibn Sofwan dan Abu Hasan al-Ash'āri serta pengikutnya. *Kedua*, iman diasaskan melalui kemampuan akal dan intelektual di sebut *makrifat*. Iman dalam bentuk ini memberi kesan aktif Karena iman bukan sahaja iktikad dalam hati dan ikrar dengan lisan tetapi harus diwujudkan dalam amal perbuatan nyata (عقدوقول وفعل).<sup>53</sup> Semua bentuk ketaatan dan amal kebajikan, yang wajib mahupun sunat, termasuk dalam kategori iman. Setiapamalkebaikanseseorangbertambah, makabertambah pula imannya; dansetiapseseorangmelakukankemaksiatan, makaberkurang pula imannya. Kefahaman ini dikemukakan oleh moyoritas fuqaha, ahli hadith, Muktaẓilah, Syiah dan Kaum Khawarij.

Selain daripada dua defenisi masih terdapat lagi dua definisi iaitu imam cukup dengan *taqrir*, pengucapan dengan lisan sahaja walaupun dalam hati seseorang itu kufur, kefahaman ini dikemukakan oleh Muhammad Ibn Karam tokoh daripada Murjiah. *Kedua*, iman ialah mengenal agama melalui hati dan menuturkan secara lisan; sedangkan amal bukan bahagian iman tetapi sebagai syari'at iman itu sendiri. Kefahaman dinisbahkan kepada Imam Abu Hanifah<sup>54</sup>

Bagi kaum Mu'tazilah iman berupa *ma'rifat*, Karena akal dapat sampai kepada kewajiban mengetahui Tuhan dan kewajiban mengerjakan yang baik dan meninggalkan yang jahat, iman dalam konsep mereka merupakan keyakinan dalam hati sahaja tetapi wajib dijabarkan dalam bentuk amal dengan menjalankan semua kewajiban agama yang diperintahkan oleh Tuhan. Al-Ash'āri dalam hal ini berpandangan bahawa iman bagi mereka merupakan pelaksanaan perintah-perintah Tuhan.<sup>55</sup> Asas dalam mengukuhkan konsepsi iman ialah firman Allah:

وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُضِيعَ إِيمَانَكُمْ إِنَّ اللَّهَ بِالنَّاسِ لَرَءُوفٌ رَحِيمٌ

Artinya: “Dan Allah tidak akan menghilangkan (bukti) iman kamu. Sesungguhnya Allah amat melimpah belas kasihan dan rahmatNya kepada orang-orang (yang beriman)”. Sūrah al-Baqarah (2): 143

Menurut al-Baghdādi, Mu'tazilah dalam menafsirkan ayat di atas iman berarti amal, yaitu berupa keajiban mengerjakan salat.<sup>56</sup> Oleh itu, dengan pandangan iman kaum Mu'tazilah yang menghubungkan antara *tashdiq*, *iqrar* dan amal maka mereka dalam memandang muslim yang melakukan dosa besar sebagai telah merusak imannya. Maka orang yang demikian tidak dikatakan mukmin dan tidak pula kafir melainkan mengambil tempat di antara dua posisi kafir dan mukmin (*al-manzilah bain al-manzilahtain*).

<sup>53</sup> 'Abd al-Karim ibn al-Thahir ibn Muḥammad al-Baghdādi, *Al-Farq baina al-Firaq*, Mesir: Muhammad Ali Shabih, t.t. h. 83

<sup>54</sup> Ibn Hazm, *Al-Fishal*, Juz3, h. 188

<sup>55</sup> Al-Ash'ari, *Maqālāt al-Islāmiyyīn walkhtilāf al-Musallīn*, Muḥammad Muḥyī al-Dīn Abd. Ḥāmid (ed)., Kaḥerah: Maktabah al- Nahdah al-Misriyah, h. 26

<sup>56</sup> Al-Baghdādi, *op.cit.*, h. 62



Berbeda dengan Kaum Mu'tazilah, Ash'āriah (260H/873M-935M) yang mengasaskan akidah kepada fungsi wahyu iman merupakan *taṣḍiq*. Iman bagi kaum Ash'āriah merupakan pembenaran terhadap *khābar* tentang adanya Tuhan (*al-taṣḍiq bi Allah*).<sup>57</sup> Pandangan al-Ash'āriah diperkuat oleh al-Ghazali sebagai pengikut al-Ash'āriah memberikan batasan yang lebih umum bahawa iman adalah pernyataan yang berisi *taṣḍiq* (pembenaran) terhadap sesuatu dengan tidak merasa ragu-ragu terhadap yang diyakini itu sebagai benar adanya.<sup>58</sup>

Iman dalam pengertian *taṣḍiq* juga difahamkan kaum Maturidiah Bukhara. Menurut Al-Bazdawi, iman ialah mengiktikadkan dalam hati mengucapkan dengan lidah bahawa tiada Tuhan melainkan Allah dan tiada sesuatupun yang menyerupai Dia.<sup>59</sup> Sedangkan bagi kaum Maturidiah Samarkand mempunyai persamaan dengan kefahaman Mu'tazilah bahawa iman bukan sekedar *taṣḍiq*; iman merupakan *ma'rifat*. Pandangan yang sedemikian Karena Maturidiah Samarkand meletakkan fungsi akal dapat sampai kepada kewajiban mengetahui Tuhan.

Menganalisis pandangan al-Ash'āri, al-Ghazali dan al-Bazdawi iman dalam pengertian *taṣḍiq*, Karena akal menurut mereka tidak sampai kepada kewajiban mengetahui Tuhan, sebagaimana akal juga tidak sanggup mengetahui kewajiban mengerjakan yang baik dan kewajiban meninggalkan yang jahat. Segala kewajiban keagamaan diperolehi manusia melalui wahyu.

Berbeda lagi dengan kaum Murjiah, iman itu cukup dengan *al-taqrir*, penuturan melalui lisan sahaja, walaupun di dalam hati seseorang itu kufur. Oleh itu, orang Islam yang berbuat dosa besar tetap mukmin, tidak menjadi kafir. Soal dosa besarnya diserahkan kepada keputusan Tuhan kelak di hari perhitungan.<sup>60</sup> Menurut analisis Abu Zahrah, sikap netral yang diambil oleh kaum Murjiah supaya tidak terbawa masuk dalam suasana pertentangan praktik kafir mengkafirkan di antara golongan yang bertentangan. Bagi Murjiah sahabat-sahabat yang bertentangan itu merupakan orang-orang yang dapat dipercaya dan tidak keluar dari jalan yang benar. Oleh itu kaum Murjiah tidak mengeluarkan pendapat tentang siapa yang sebenarnya bersalah. Mereka memandang lebih baik menunda penyelesaiannya kepada Tuhan di akhirat kelak.<sup>61</sup>

#### **D. Perspektif Iman dan Kufur Dalam Pandangan LDII**

Iman dalam pandangan LDII mengembalikan kepada konsep sumber dan asas akidah iaitu al-Qur'an yang mempunyai konotasi *al-matlub al-khabari* iaitu menerusi tuntutan menyakini pemberitahuan informatif. Sebagaimana firman Allah:

<sup>57</sup> Al-Ash'ari, *Kitab al-Luma' fi al-Radd 'alā Ahl al-Zaynwa al-Bida'*, Kairo: t.tp. 1965, h. 72

<sup>58</sup> Al-Ghazali, *Ijām al-'Awām 'an 'Ilm al-Kalām*, Kairo: T.Tp. 1965, h. 85

<sup>59</sup> Abu Yusr Muhammad Al-Bazdawi, *Kitāb Uṣūl al-Dīn*, Kairo: Isa al-Babi al-Halabiy, 1963, h. 146

<sup>60</sup> Harun Nasution, *Islam ditinjau dari Berbagai Aspeknya*, Jilid II, Jakarta: UI Press, 1978, h. 34

<sup>61</sup> Abu Zahrah, *Tarikh Mazahib al-Islāmi*, Kairo: Dār al-Fikr al-Arabi, t.t., h. 221



Artinya: “Wahai orang-orang yang beriman! Tetapkanlah iman kamu kepada Allah dan RasulNya, dan kepada Kitab al-Qur’an yang telah diturunkan kepada RasulNya (Muhammad, s.a.w), dan juga kepada Kitab-kitab suci yang telah diturunkan dahulu daripada itu. dan sesiapa yang kufur ingkar kepada Allah, dan Malaikat-malaikatNya, dan Kitab-kitabNya, dan Rasul-rasulNya dan juga hari akhirat, maka sesungguhnya ia telah sesat dengan kesesatan yang amat jauh.Surah al-Nisa (4): 136

Juga melalui hadith mutawatir yang menyatakan:

و حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَرُحَيْمِرُ بْنُ حَرْبٍ جَمِيعًا عَنْ ابْنِ عُلْيَةَ قَالَ رُحَيْمِرٌ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ عَنْ أَبِي حَبَّانَ عَنْ أَبِي زُرْعَةَ بْنِ عَمْرٍو بْنِ جَرِيرٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمًا بَارِئًا لِلنَّاسِ فَأَتَاهُ رَجُلٌ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا الْإِيمَانُ قَالَ أَنْ تُؤْمِنَ بِاللَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَكِتَابِهِ وَلِقَائِهِ وَرَسُولِهِ وَتُؤْمِنَ بِالْبَعْثِ الْآخِرِ قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا الْإِسْلَامُ قَالَ الْإِسْلَامُ أَنْ تَعْبُدَ اللَّهَ وَلَا تُشْرِكَ بِهِ شَيْئًا وَتُقِيمَ الصَّلَاةَ الْمَكْتُوبَةَ وَتُؤَدِّيَ الزَّكَاةَ الْمَفْرُوضَةَ وَتَصُومَ رَمَضَانَ قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا الْإِحْسَانُ قَالَ أَنْ تَعْبُدَ اللَّهَ كَأَنَّكَ تَرَاهُ فَإِنَّكَ إِنْ لَا تَرَاهُ فَإِنَّهُ<sup>62</sup>

Artinya: “Dan telah menceritakan kepada kami Abu Bakar bin Abū Syaibah dan Zuhair bin Harb semuanya dari Ibnu Ulayyah, Zuhair berkata, telah menceritakan kepada kami Ismaīl bin Ibrāhim dari Abu Hayyan dari Abu Zur’ah bin Amru bin Jarīr dari Abu Hurairah dia berkata, "Rasūlullah shallallahu 'alaihi wasallam pada suatu hari berada di hadapan manusia, lalu seorang laki-laki mendatangnya seraya berkata, 'Wahai Rasulallah, apakah iman itu?' Beliau menjawab, 'Kamu beriman kepada Allah, malaikat-Nya, kitab-Nya, beriman kepada kejadian pertemuan dengan-Nya, beriman kepada para Rasul-Nya, dan kamu beriman kepada hari kebangkitan yang akhir'. Dia bertanya, 'Wahai Rasulallah, apakah Islam itu?' Beliau menjawab, 'Islam adalah kamu menyembah Allah dan tidak menyekutukan-Nya dengan sesuatu apa pun, mendirikan shalat yang wajib, membayar zakat yang difardlukan, dan berpuasa Ramadlan.' Dia bertanya lagi, 'Wahai Rasulallah, apakah ihsan itu?' Beliau menjawab, 'Kamu menyembah Allah seakan-akan kamu melihat-Nya, maka jika kamu tidak melihat-Nya maka sesungguhnya Dia melihatmu.'

Merujuk daripada asas dan sumber akidah iman merupakan integrasi pengakuan dengan hati, diucapkan dengan lisan dan dilaksanakan dalam segala perbuatan (*makrifat*). Artinya seorang muslim yang telah bershahadah kepada Allah dan Rasul Allah, harus menyakini semua yang telah ditetapkan oleh Allah, kemudian melaksanakan semua perintah dan menjauhi larangan dalam amal perbuatan.

Lebih lanjut pernyataan LDII bahawa iman kepada Allah sebagai satu-satu *Dhat* yang berhak disembah disebut tawhid *Ulūhiyah* atau tawhid *Ubūdiyyah*. Penyembahan kepada Allah difahami dengan mengamalkan perintah Allah, menjauhi laranganNya baik dari ucapan-ucapan, amalan-amalan hati mahupun amalan anggota badan baik yang wajib

<sup>62</sup> Muslim, *Sahih Muslim, Bab Bayāni al-Īmān wa al-Islām wa al-Ihsān*, Hadith No.10



mahupun yang sunah.<sup>63</sup> Kemudian wujud *ubūdiyah* kepada Allah harus selari dengan pernyataan *al-ihsan* yakni semua amal perbuatan harus dilaksanakan dengan keikhlasan. Karena segala dilakukan diperhatikan oleh Allah s.w.t.

Merujuk pandangan LDII terhadap konsep iman selari dengan pandangan moyoritas umat dan aliran dalam Islam, yang meneguhkan bahwa iaitu iman mengetahui agama dengan hati, menuturkan dengan lisan dan melaksanakan dalam tindakan. Setiap amal kebajikan bertambah maka bertambahlah imannya; dan setiap orang melakukan maksiat, maka berkurang pulalah imannya (*makrifah*).

LDII juga mengkritik pendapat tentang iman dalam batas *tasdiq* semata. Demikian pula bahawa iman penuturan dengan lisan, meski dalam hati seseorang itu kufur, dan iman dalam mengenal agama melalui hati dan menuturkan secara lisan; sedangkan amal bukan sebagai iman tetapi sebagai syari'at iman itu sendiri. Menurut LDII Karena bila iman dengan semata-mata *tasdiq*, iman tidak dapat bertambah atau berkurang, Karena dalam ayat-ayat al-Qur'an dan hadith, bukan hanya unsur *al-tasdiq* atau *i'tikad* sahaja, tetapi pada unsur *amal*. Sebagai mendukung pendapatnya, bahawa iman mesti mengandungi unsur *al-amal* LDII mengemukakan beberapa ayat dan hadith Nabi s.a.w sebagai berikut:

Artinya: "Bukanlah perkara kebajikan itu hanya kamu menghadapkan muka ke arah timur dan barat, tetapi kebajikan itu ialah berimannya seseorang kepada Allah, dan hari akhirat, dan segala malaikat, dan segala kitab, dan sekalian Nabi; dan mendermanya seseorang akan hartanya sedang ia menyayanginya, - kepada kaum kerabat, dan anak-anak yatim dan orang-orang miskin dan orang yang terlantar dalam perjalanan, dan kepada orang-orang yang meminta, dan untuk memerdekakan hamba-hamba abdi; dan mengerjanya seseorang akan sembahyang serta mengeluarkan zakat; dan perbuatan orang-orang yang menyempurnakan janjinya apabila mereka membuat perjanjian; dan ketabahan orang-orang yang sabar dalam masa kesempitan, dan dalam masa kesakitan, dan juga dalam masa bertempur dalam perjuangan perang sabil. orang-orang yang demikian sifatnya), mereka itulah orang-orang yang benar (beriman dan mengerjakan kebajikan); dan mereka itulah juga orang-orang yang bertaqwa. Sūrah al-Baqarah (2): 177

Artinya: "*Sesiapa yang membawa amal kebaikan (pada hari kiamat), maka baginya (balasan) sepuluh kali ganda (dari kebaikan) yang sama dengannya; dan sesiapa yang membawa amal kejahatan, maka ia tidak dibalas melainkan (kejahatan) yang sama dengannya; sedang mereka tidak dianiaya (sedikitpun)*". Surah al-An'am (6): 160

Adapun hadith Nabi s.a.w sebagai berikut:

حَدَّثَنَا عَمْرُو النَّاقِدُ حَدَّثَنَا كَثِيرُ بْنُ هِشَامٍ حَدَّثَنَا جَعْفَرُ بْنُ بَرْقَانَ عَنْ يَزِيدَ بْنِ الْأَصَمِّ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ اللَّهَ لَا يَنْظُرُ إِلَى صُورَتِكُمْ وَأَمْوَالِكُمْ وَلَكِنْ يَنْظُرُ إِلَى لُؤْبِكُمْ وَأَعْمَالِكُمْ<sup>64</sup>

<sup>63</sup> LDII, Makalah 2007, *op.cit.*, h. 80



Artinya: “Telah menceritakan kepada kami 'Amru An Nāqid; Telah menceritakan kepada kami Katsir bin Hishām; Telah menceritakan kepada kami Ja'far bin Burqān dari Yazid bin Al Asham dari Abu Hurairah dia berkata; Rasūlullah ṣallallahu 'alaihi wasallam bersabda: "Sesungguhnya Allah tidak melihat kepada rupa dan harta kalian, tetapi Allah melihat kepada hati dan amal kalian."

Merujuk daripada ayat-ayat dan hadith, yang dimajukan oleh LDII bahawa iman yang sempurna harus disertai dengan *al-amal*. Karena amal menurut LDII merupakan perwujudan daripada ketundukkan terhadap keyakinan dan ikrar keimanan dengan lisan. Oleh itu, keimanan yang tidak disertai *al-amal* tidak memberi arti yang sesungguhnya. Pandangan LDII terlihat dalam menetapkan unsur-unsur yang perlu diamalkan dalam setiap pekerjaan, iaitu dengan merujuk kepada firman Allah dalam sūrah al-Bayinah ayat 5 sebagai berikut:

﴿الْقِيَمَةَ دِينَ وَذَلِكَ الزَّكَاةَ وَيُؤْتُوا الصَّلَاةَ وَيُقِيمُوا حُنُفَاءَ الدِّينِ الْمُخْلِصِينَ اللَّهَ كِعْبُدُوا إِلَّا أَمْرًا وَمَا

Artinya: “Pada hal mereka tidak diperintahkan melainkan supaya menyembah Allah dengan mengikhhlaskan ibadat kepadaNya, lagi tetap teguh di atas tauhid; dan supaya mereka mendirikan sembahyang serta memberi zakat. dan yang demikian itulah agama yang benar”.Sūrah al-Bayinah 98:5

إِلَّا سَلَّمَ اللَّهُ عِنْدَ الدِّينِ إِنَّ

Artinya: ”Sesungguhnya agama (yang benar dan diredai) di sisi Allah ialah Islam”. Sūrah Ali Imrān (3): 19

دِينًا إِلَّا سَلَّمَ لَكُمْ وَرَضِيَتْ نِعْمَتِي عَلَيْكُمْ وَأَمَّمْتُ دِينَكُمْ لَكُمْ أَكْمَلْتُ لِيَوْمَ

Artinya: “Pada hari ini, Aku telah sempurnakan bagi kamu agama kamu, dan Aku telah cukupkan nikmatKu kepada kamu, dan Aku telah redakan Islam itu menjadi agama untuk kamu” Sūrah al-Maidah (5): 3

Berdasarkan ayat-ayat yang dipergunakan sebagai asas oleh LDII dapat diambil kesimpulan bahawa keikhlasan, menunaikan shalat, membayar zakat adalah agama yang lurus. Agama yang lurus itu adalah agama Islam. Dengan demikian bahawa amal ibadah dalam segala bentuknya ialah Islam.

Lebih lanjut, dalam konteks keimanan dalam pandangan LDII boleh diterima oleh akal sampai mencapai tingkat keyakinan yang teguh tidak digoncangkan oleh kebimbangan dan keraguan. Oleh itu, keimanan harus sejalan dengan ketundukan hati, kepatuhan kemahuan dan kerelaan menjalankan perintah dan putusan dengan kejujuran

<sup>64</sup>Muslim, *op.cit.*, Bāb Tahrīmdlalim al-Muslim wakhadzalahuwaihtaqaṛahuwadamuhuwah 'aradhawamālahu Hadith Nombor4651



hati.<sup>65</sup>Demikian pula keimanan itu harus menggambarkan budi pekerti yang baik dan amal yang berguna sebagai pemisah antara orang-orang beriman dengan orang-orang kafir.<sup>66</sup>

Jadi kefahaman LDII tentang keimanan bukan sahaja merupakan konsep keyakinan dalam hati, ucapan dengan lisan dan amal dengan perbuatan yang boleh dilihat dengan mata zahir melainkan keimanan yang sesungguhnya adalah perpaduan keyakinan dengan hati, ucapan dengan lisan dan amal perbuatan yang dilaksanakan dengan keikhlasan, kepatuhan, ketundukan serta kerelaan menjalankan perintah Allah yang berhujung pada amal salih.

#### D. Simpulan

Berdasarkan uraian di atas, dapat disimpulkan sebagai berikut:

1. Iman dan kufur sebagai bentuk keyakinan memiliki makna yang berbeda antara satu aliran dengan aliran yang lain. Perbedaan tersebut disebabkan cara pandang dan memahami sumber hukum Islam sendiri yaitu al-Qur'an. Dalam bentuknya adanya memberi makna iman sebagai bentuk *taqrir* atau ucapan dengan lisan, *tasydik*, keyakinan hati semata-sama, iman dalam bentuk ma'rifah yaitu iman yang memadukan antara *ikrar bi lisan*, *tasydiq bi qalbi*, dan *'amal bi al-arkan*.
2. Lembaga Dakwah Islam Indonesia dalam konsep iman mengikuti bentuk iman dalam arti marifah.
3. Keyakinan iman dalam bentuk ini memberi implikasi dalam satu pemahaman hadits tentang kepemimpinan.

Demikianlah pembahasan tentang iman dalam aqidah politik lembaga dakwah islam indonesia (LDII), mereka memiliki gaya dan sikap tersendiri dalam memahami dan menjalankannya.

---

<sup>65</sup>Artinya: "Maka demi Tuhanmu (Wahai Muhammad)! mereka tidak disifatkan beriman sehingga mereka menjadikan Engkau hakim dalam mana-mana perselisihan yang timbul di antara mereka, kemudian mereka pula tidak merasa di hati mereka sesuatu keberatan dari apa yang telah Engkau hukumkan, dan mereka menerima keputusan itu dengan sepenuhnya"(Sūrah al-Nisā 4: 65).

<sup>66</sup>Artinya: "Sesungguhnya berjaya ialah orang-orang yang beriman, 2. Iaitu mereka yang khusyuk dalam sembahyangnya; 3. dan mereka yang menjauhkan diri dari perbuatan dan perkataan yang sia-sia; 4. dan mereka yang berusaha membersihkan hartanya (dengan menunaikan zakat hartaitu); 5. dan mereka yang menjaga kehormatannya"(Sūrah-Mu'minūn 23: 1-5).





**Daftar Pustaka**

- ‘Abd al-Karim ibn al-Thahir ibn Muḥammad al-Baghdādī, t.t. *Al-Farq baina al-Firaq*, Mesir: Muhammad Ali Shabih.
- Abu Yusr Muhammad Al-Bazdawi 1963., *Kitāb Uṣūl al-Dīn*, Kairo: Isa al-Babi al-Halabiy.
- Abu Zahrah, , t.t., *Tarikh Mazahib al-Islāmi*, Kairo: Dār al-Fikr al-Arabih. 221
- al-‘Asy’ari, Abū Hasan (1950), *Maqālāt al- Islamiyyīn wa Ikhtilaf al-Muallīn*, al-Miṣriyyah: al-Nahḍah.
- Al-Ash’ari, *Maqālāt al-Islāmiyyīn wa Ikhtilāf al-Musallīn*, Muḥammad Muhyī al-Dīn Abd. Hāmid (ed)., Kaheerah: Maktabah al- Nahdah al-Misriyah.
- Al-Ash’ari,(1965), *Kitab al-Luma’ fī al-Radd ‘alā Ahl al-Zaynwa al-Bida’*, Kairo: t.tp, Al-Ghazali, 1965 *Iljām al- ‘Awām ‘an ‘Ilm al-Kalām*, Kairo: T.Tp.
- Habib Setiawan, Robi Nurhadi dan Muhammad Muchson Anasy, (2008), *After New Paradigm Catatan Para Ulama Tentang LDII*, Jakarta: Pusat Studi Islam Madani Institut
- Harun Nasution (1986), *Teologi Islam*, Jakarta: UI Press
- Harun Nasution 1978., *Islam Ditinjau dari Berbagai Aspeknya*, Jilid II, Jakarta: UI Press
- LPPI, (1998), *Bahaya Islam Jemaah Lemkari LDII*, , Cet. Ke 6 Jakarta: Lembaga Penelitian dan Pengkajian Islam.
- Ludy Cahyana (2003), *Islam Jemaah Di Balik Pengadilan Media Massa; Suatu Analisis mengenai Pembunuhan Karakter Terhadap Lemkari/LDII*, Yogyakarta: Benang Merah
- Muslim, (t.t.), *Sahih Muslim*,

